

9875

6

بازرسی شد  
۳-۳۷

کتابخانه مرکزی و عمومی اسناد و کتابخانه ملی  
۱۹۲۸

بازدید شد  
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب: مجموعه احادیث	شماره ثبت کتاب: ۸۶۳۱۲
مؤلف: غارلوی	
موضوع: ...	
شماره قفسه: ...	

کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
۶۷۹۴



بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

المشاورين

[illegible]

مقدمه

[illegible]

پایان اول

وقال ما يصدق عن العقل فاما ان يكون هذا شي يشبه شيئا غاليا او غلبا لشيء يشبه شيئا  
هنا فالحقيقة هي انه لا يمكن ان يكون فعل واجب او واجب  
العقل فان كل ذلك يكون نفسا ويكون معناه فعل فان العرف هو نفسا وهو نفسا فان  
يفعل عنه واجب الوجود وان واجب الوجود من حيث هو فان حدث فيه من غير  
ان يكون من جهة ان الفعل له نفسا واجب الوجود بل ان فعله يمكن ان يكون ان لا يكون له  
الوجود بل ان فعله نفسا هيئته امر او ادة عن اذ امره فان شيئا ما لا يقصر عن ذلك الشيء اما ان  
واما ان يكونه تخليا او عليها ان ذلك الشيء المنصور موافق والموافق هو ان يكون ههنا  
وانا فاعلم ان جميع هذا التصور والاعتقاد شوق اذ هو في الحقيقة ناطق في الشوق والاربع  
حركة القوة في العسلات لا تارة في الحقيقة ولهذا السبب يكون اعتقادنا بان فعله نفسا  
بيانا وان واجب الوجود تام بل في العلم ان لا يصح ان يكون فعله نفسا بل لا يصح ان يكون  
هو موافق له وقد افهمه يحصله فاذ ان اذ انه من جهة العلم ان يعلم ان ذلك الشيء في  
نفسه غير محقق ووجوده في ذلك يمكن ان يكون على الوجه الفعلي حتى يكون وجودا فاعلم  
ان ذلك الشيء غير ان لا يكون فلا يحتاج بعد هذا العلم الى اارة اخرى ليكون الشيء موجودا  
بل نفس على نظام الاشياء المتكثرة على الترتيب افاضل هو سبب وجود ذلك الشيء على  
النظام للوجود وان ترتيب افاضل والجدل وان اذ ان معنى العسلات لا يمكن ان يكون له بل  
لها ان وجودها هو نفسا وان كان في نفس وجودها نفسا نفسا فان كان ان يكون نفسا  
عنه نفسا فانها لا يمكن ان تكون نفسا فانها لا يمكن ان تكون نفسا فانها لا يمكن ان تكون  
فعلها هو ان لا يكون نفسا **فصل** هذه العسلات من حيث هي نفسا فانها  
واجب الوجود وبانها لا تكون نفسا بل هي نفسا وانها لا يكون نفسا بل هي نفسا  
لأنها نفسا فانها لا تكون نفسا بل هي نفسا فانها لا يكون نفسا بل هي نفسا  
كلها وانها لا تكون نفسا بل هي نفسا فانها لا يكون نفسا بل هي نفسا  
ذلك الشيء وانها لا تكون نفسا بل هي نفسا فانها لا يكون نفسا بل هي نفسا  
الاعمال في فعله انتم مثال هذا اذا اجبت شيئا لاجل انسان كان ما لا يقصر عن ذلك  
لان ان يكون ذلك الشيء في الحقيقة ههنا اذ ان فعله لا اذ ان فعله انما انما انما انما انما  
لانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
عنه والعرض لا يكون الا مع الشوق فان يقال ان طلب هذا انما انما انما انما انما انما انما انما انما

وفاقی



يكون محققا يجوز على كثر من علم انه واحد وكذا لا يعلم انه واحد وكذا لا يعلم انه  
الافعال واحد وان كان عقده على وجهي وعلى ان هذا الكسوف تحقير لا يدع الحق لا يحكي العلم  
ما يكون سببا للمعرفة ما يكون سببا له ولا يعلم لا يتغير الشئ ولو كان جزئيا فان علمنا ان  
الكسوف يكون عند موكب من علم وشاهدة ولو كان عند غير موكب من العلم لا يعرف الاشارة  
باسبابه بل العلم كلياً ولم يكن جزئياً غير ذلك بل ان كان كل علم لا يعرف الاشارة  
وبالاستناد الى شئ ما كان سبب العلم بالشيء لا يتغير مادام السبب موجودا بل هو  
العلم الذي يتغير هو ان يكون مستقاما من وجود الشئ وشاهد من غير سبب لا يوجد غيره  
من ذلك اذا لا يعرف الشئ من وجوده فيكون علمه زمانيا وسبقه لا يتغير ولا كما يعرف حقيقة  
واجب الوجود وما يوجد في ذاته من صدد اللزوم كطهارة لا بعد لان العلم لا يتغير الوجود  
لكن ان ايضا فاعلم الاشياء سببا بل لو انزها عن علمنا ايضا لا يتغير ذلك ان هو محقق ذاته  
وما يوجد في ذاته فيجب ان يكون علمه سببا في الشئ ولا يتغير ذلك ان هو لا يتغير في ذاته  
مقابل الفهم للشئ ولا من ذلك كما هو كل كسوف يكون بعلمه سببا بل لو انزها عن علمنا  
به قبل الكسوف وعنده علمه علم لا يتغير لان كان سبب ما دام السبب  
حاصلا فالعلم بالعلم من ذلك السبب لا يتغير الغاية هو ان يوجد كسوف على ابلغ ما يمكن فيكون  
الظن **ب** بيان ارادة هذه الموجودات كلها صادرة عن ذات وهي مقضية ذات  
غير متناهية ولا نه بعشق ذات هذه الاشياء كلها ارادة لاجل ذاته فلو كان المراد من  
هو لاجل غرض بل لاجل ذاته لا نه مقضية ذات وليس يريد هذه الموجودات لاجل لاجل  
ذاته ولا نه مقضية ذات مثلا لو كانت نفس شيئا كان جميع ما يصدر عنه مقضية ذات لاجل  
فان ذلك الشئ وعين انما من هذا الشئ لاجل شئ اوله لا لاجل ذات الشئ المراد ولو كان  
الشئ واللذة او غيرهما من الاشياء شاعرة بذاتها او كان مصدر لافعالها كانت  
سريعة لتلك الاشياء لذاتها لا نه اهادرة عن ذاتها لارادة لا يكون الا شاعرة بذاتها  
ما يصدر عن فاعل ذاته ان يكون بالذات او بالعرض وما يكون بالذات يكون اما طبيعيا  
واما اراديا وكل فعل يصدر من علم ذاته لا يكون بالطبع ولا بالعرض فاذن يكون بالارادة وكل  
فعل يصدر عن فاعل والفعل يصدر عنه وعنه وهو من ذاته فاعلم ان ذلك الفعل يصدر  
عن علمه وكل فعل يصدر عن ارادة فاما ان يكون صفة تلك الارادة فاعلم ان هذا الفعل لا  
ما يصدر عن العلم فعل الهندس والطبيب وشال ما يصدر عن الفطن والعز جاذبه خطر

بيان ان

ومثال

ومثال ما يصدر عن الفطن فاما ان يكون علمه شئ يشبه شئاً عاليا او علمه شئاً يشبه شئاً  
هذا العقل عايشا بتمه الامر العلم او الامر المحس فلا يصح ان يكون فعل واجب الوجود عايشا  
الفطن فان كان ذلك يكون لغرض ويكون مصدر الفطن فان الغرض مؤثر في فعل الغرض فاذن  
يفعل عنه واجب الوجود بذاته واجب الوجود مستوجب حيا فان حدث في غير من لا  
يكون من جهة الفطن الغرض واجب الوجود بذاته فان ذلك يجب ان يكون ارادة فاعلم انه  
الارادة سادان فيفصل عينا المراد ارادة هي ارادة اشياء فان يصور ذلك الشئ اما طانيا  
واما خفيا فيجلبها او عليها ان ذلك الشئ المتصور موافق والموافق هو ان يكون عينا  
او انما في شئ هذا المتصور لا اعتقاد شئ البتة ولا يحصله فاذ ان الشئ والجمع هو كذا  
حركة القوة في العسلات لا تارة يحصله ولهذا السبب يكون افعالا ما لغرض الغرض وقد  
بيانا ان واجب الوجود تام بل في انما فلا يصح ان يكون فعله لغرض فلا يصح ان يعلم ان  
هو موافق له ومستأثره يحصله فاذ ان ارادته من جهة العلم ان يعلم ان ذلك الشئ في  
نفسه ليس هو وحده ذلك يجب ان يكون على الوجه الفلاني حتى يكون وحدها فاضلا و  
كون ذلك الشئ غير من لا يكون فلا يحتاج بعد هذا العلم الى ارادة اخرى ليكون الشئ موجودا  
بل نفس علم بنظام الاشياء والمكة على الترتيب الفاضل هو سبب وجوب وجود تلك الاشياء على  
النظام الموجود وانما ترتبها لفاضل والمخلة فلان ارادة افعالي العلويات لا يعلمها ثم رضى بها بل  
لما كان مصدرها من مقضية ذات كان نفس مصدرها مقضية رضاء بها فان لم يكن مصدرها  
عنه متناهية لذاته بل من سبب الذات الفاعل بكل ما كان غير متناهية مع ذلك العلم الفاعل  
فاعله هو ارادة لا نه من سببه **قوله** هذه المعلومة صادرة عن مقضية ذات  
واجب الوجود بذاته الشئ فاعلم علم منه بذاته فاعلمها وكل ما يصدر عن شئ على هذا الصفة  
وهو غير متناهية لذاته الفاعل وكل فعل يصدر عن فاعل وهو غير متناهية فاعلمه فاذ ان الاشياء  
كلها ارادتها لاجل وجودها وهذا المراد هو المراد الفاعل من الغرض لان الغرض في رضاء يصدر  
تلك الاشياء وعنه انه مقضية ذات المعشوق لم يكن رضاء بتلك الاشياء لاجل ذاته فيكون  
الغاية في فعله ذاته وشال هذا اذا احببت شيئا لاجل انسان كان المحبوب بالحقيرة ذلك  
لما ان تكون تلك المقصود المطلق هو ذاته وشال الارادة فاعلم ان انما يريد شيئا فاشياءه  
لانا محبة من غير واجب الوجود يريد على الوجود الذي ذكرنا ولكنه لا فاشياءه لا يريد لا نه  
عنه فالغرض لا يكون الا مع الشئ فانه يقال لم يطلب هذا يقال لانه استهواه وحيث لا يكون







[illegible]

الفصول فيه **و** يا المفسر ما دامت خلاصة التلخيص لا تغير في مرادها أنها لا تفسر صفاتها التي  
 يكون لها وهي مجردة ولا يسميها من أحوالها بل هذا القول لا إلا لما لها من الوجود الذي هو خاص بها وأما القول  
 بخلافها بل يكون ما لا يسميها بأحوالها بل هو الحق سبحانه وتعالى وعن مفسرنا شمس من أحوالها فإنها  
 مجردة وتزلزل صفاتها العرفية في غيرها أنها وأحوالها وصفاتها الخاصة بها وأما ما يذكره  
 بل لا بد منه وإنما مستقيمة منها وان ما يتقبل لها لأن من كان لا يحققة إلا الاسم العرفي  
 والادعاء وشي من حوله بل **باب** القول في عدم قطع النفس عن المفسر بل أنها  
 وخاص أن ما كانا عن طريق الأشياء معقولة لا معقولة لا عينها وإنما استدل بها عليها  
 ولما نام بالصفات الحقيقية بل غير ما لم يأت على الحيات في قولها أنها متوهم بها وهو  
 أن لا وجود للعقليات وأما في إلهام من **سورة** العقل والشيء والخبر من عقل  
 كما ذكرنا أن العقل من الشيء الذي هو مجموع في نفسه وكان يطلق في خصوصها أو  
 ولا يشع في العقل أن يكون كلياً بأن مقتضى كلياً ولو كان في الوجود غير جازم ومحملة على كثيرين  
 وفي الأولى كان هذا النفس مستقلاً والعقول من هذا الكون في غير ما كان يطلق من أن العقل  
 محصور فيكون مراداً من الأولى لم يستفد عقول من حقيقة بل المراد بالأسباب الموجبة له  
 والصفات الكلية التي تخصه باعتبار ما يمكن معقولة منه كلياً لأن الأسباب والصفات كلية  
 بحيث يصح حمله على كثيرين ما انحصرت هذا الكون الشيء ما لكل واحد من الأسباب  
 الصفات نوعاً مجموعاً في نفسه فصار يجب ألا على الأصل منه وذلك بالأسباب والصفات  
 على بيان في هذا الكون من غير أن الحوادث تأت إلى اجتماع هذه الصفات في  
 كان بعد تركه كذا في الوجود الفلاني من كذا وأما على وجه كذا في ناحية الشرق أو  
 في الغرب وأنه في ناحية الشمال والجنوب وأما على وجه اعتبار النصف منها والآخر فإنه على جهة  
 اللون فله صفات يمكن أن يميز بها كل شخص من هذا الشيء فصار لكل واحد منها في أحوالها  
 في خصوص الأشياء التي تخصه هذا الكون وهو ما لم يزل في الذي حدث فيه من الحوادث  
 الجزئية التي لم تأت له لكل واحد منها صفات كلية إذا انحصرت في شخص كان متبركة  
 الأسباب وصفاته من كون كل واحد من هذه الصفات نوعاً مجموعاً في نفسه والوجود  
 الكون في نفسه يكون له معقول كل فلا يصيد العلم به ولا يتغير بعقول الأولى من هذا الكون على هذا  
 الوجه لا يتغير قولهم لكنك قلم بحجة أن ذلك الكون يكون واحد معناه أن لا يمكن أن يكون  
 في زمان واحد أو كسوف واحد لأن الجسم الذي هو موضوع الكون **و** **باب** ذلك









[illegible]





[illegible]

334

[illegible]



٦ سا الحس حس ليس بفناء بل عليه كنه فصل هو اخر وشهد هذا الفصل على  
ما هو فصل سبب الجزاء اخره والحدود قد لا يكون له اخره وحقق ان كان سببا لوج  
يخرج العقل سببا ليقوم مقام الحس وشيئا يقوم مقام الفصل والظن المكسب فان الحس ليس  
المادة والفصل سببا ليقوم مقام الحس وشيئا يقوم مقام الفصل والظن المكسب فان الحس ليس  
في الاصل الذي لا افعاله غير ان يكون الحس حقيقة اذ ان كل حقيقة في ذلك  
الصفة هي تلك الوجود وليس كذلك وهو ما يقتضي بان كل حقيقة لا اسم له غير  
تلك الحقيقة وهي حقيقة ان يكون او لا فيقال ان حقيقة الوجود لا تطلق الا واجبة  
العلم ومعنا ما لا يحتمل في الوجود غير من التوهم بالانسان الذي هو حقيقة في قوله  
كان من حقيقة الاول لكان وهو بالوجود شرح اسم تلك الحقيقة **مسألة** قرو من  
احكام العقل سلوك الطريق لا معرفة الا في من الطولوت فقالوا ان احكام لا يفك من  
الاعراض والاعراض محدثة هي ان محدثة وقالوا على وجه محتمل ان يكون الاول  
وهذا الوجه احتملا باسناد قدما وما غير هذا في معرفة الحقيقة في ذلك حسب السبب الذي  
ان التحقيق سلوك الطريق لا معرفة الوجود في من جميع سلوك الطريق هو ان  
واجب الوجود لا يترك له حقيقة في كل علم فلهذا في قوله ما هو غير الوجود في من  
وقالت معرفة الحقيقة في من ان الوجود سبب ما لا يحتمل في من ان الوجود لا  
وخرج حكايتها غير مودة في حقيقة العقل كالحس وانما الحس في من ان  
ما لا يعلم ان يكون له علم وكل علم يتكسر في من علمه وسائر ما قيل في بيان ذلك  
من ان لا يعلم ان يتكسر او لا يعلم وكل هذه الامور انما هي على مفردات اولية عقلية غير سبب  
فيما في الحس والى معلومات الاول لا يصح في واصل الوجود او في نفسه ما  
لا يصح ان الوجود في الذات لا يصح بذاته وانما هو هذا الغير وهو منطوق ما  
ان يكون واحدا في انما ان يقسم وكل من هو في حال في واصل الوجود في من  
ان يقسم اشياء لا يرد في واصل الوجود في من هو واحد في الذات والاصل في من  
وهو الغير في انما ان يقسم وكل من هو في حال في واصل الوجود في من  
الاشياء غير وجود صورته في العلم نادا في العلم وعلم انه قد خرج يكون في صورة العلم  
في هذه قد يكون الانسان في العلم انه قد خرج يكون في صورة العلم وعلم انه قد خرج  
يكون قد علم انه اول الوجود في العلم انه قد خرج يكون في صورة العلم وعلم انه قد خرج  
**مسألة** وقبيلها في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في  
القياس

القياس كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق كنه في تلك الحقائق  
الحقيقة في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في  
الحقيقة في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في  
سواء في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في  
يكون منها في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في  
ما كانت الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
عالم في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في  
العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
يصلح في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
شي في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
غير سبب في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
بغيره هو في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
كاد في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
والعلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
لحقيقة في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
الاشياء في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
العدد في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
والعلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
ما في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
عدد في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
حاصل في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
يصلح في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
تكرار في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
رابعة في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
وان عد من في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
فان العلم في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق  
لشي في العلم انه وجود تلك الحقيقة كنه في تلك الحقائق ولا مكان في تلك الحقائق



















بحدود و د ا فصل الاول انه نادى على اقرانه وهو في موضع رصده على العمل والامر والاداء  
 فاستشعره في هذه القدرة والمشيئة بالاشارة اذ هو قد علم ان يفعل او لا يفعل ومضاه ان يفعل بسبب  
 طبع يدعو بالامر او لا يفعل ان كان سببا في دفعه ولا يخلو البتة عن القوة فلا يكون الفعل نادرا ولا  
 عام في كل زمانه واداءه لا يقدور على نفس بيته الفاعل بعينه بل لا بد ان يكون الاول وليس اياه  
 يفعل القدرة له فقد صار شي واحد واجبا وممكنا او يكون الامكان صفة لوصف الوجه لاداءه  
 وهذا اكل بالامكان فيحصل ان يكون لكل شي غير واجبا فيفضل لانه لا يعمل له وهو في غير  
 بقولنا انه نادى على الفعل ان قدرته على فعله حيث هو نادى على سبب صفة الفعل بعد ليس  
 قدرته بسبب ايجاد يدعو اليه فقد رتبته مقتضى الفاعل وعندهم هو ما يجوز ان يصدر عنه وليس  
 الفعل **فصل** كل ما كان يمكن ان يكون له في ذاته فانه يوجد بغيره لا محالة ولا يصح ان يكون له في ذاته  
 واما يمكن الذي هو لا يكون هو حيوي و لا يكون ممكن الحيوي و بغيره فاذا انا لم يكن وجهه في  
 صام وهو ما لا يكون ان كان وجوده وهذا لا يخلو عنه البتة لان ذلك له في ذاته والامكان وجوده  
 بغيره هو علمه لا يكون علمه من ان يفعل هذا الامكان عنده ليس له حقيقة في ذاته **فصل**  
 النفس مضطربة في وجوده مختارة في اختيارها تسمى من افعال الطبيعة فاما يكون مختارة  
 ودواعيها فيكون له ان لا يكون فيها وبين طبيعة افعالها في الطبيعة لا يغير بالارضا  
 والاصول الاحياء في الحقيقة لا تتغير لانه لا يوجد في حركته الا في انفسه لا ياتى  
 طبيعة فان الحركات الطبيعية تكون على سبيل اللزوم والامر لم يتغير بل لم يتغير ايضا في  
 واحدة والحركات العقلية تجري بمرقعة في الحقيقة النقطة فيها هي كل مجموع وقدره  
**فصل** بعد المعتبر ان الاختيار يكون مدع او سميت الاختيار بالمدعى يكون اعظم او اقل  
 انما في فعله ليس له **فصل** انما في حد ذاته وتعدله اذ يمكن ان لا يكون له في نفسه  
 ولا يحصل شي بوجبه في نفسه او كثره وصدور الفعل على سبيل اللزوم ولا يصح ان يتغير  
 عنه على سبيل اللزوم الا لو اختلفت لاداء الواحد واحد ولا بد ان يكون هيما كثره فيجب  
 الضرورة ان يكون الكثرة في اللزوم عنه ولا كثره في الفعل الاول اللزوم عنه لا على وجهه  
 المذكور وهو انه لا يفعل الاول بل هو عاقل واعقل من فاعله بل هو عن ذلك **فصل** كل  
 من لا يملك له عادة فهو نفس ليس بها ان يسبقه غيره فان ذلك لانه لا يملكه بسبقه ان كان  
 الوجود يكون يمكن ان يكون له في ذاته فيكون وجوده اما ان يكون في موضوعه وغيره من  
 لا يملكها بالوجود فاما ان يكون هو فاعلا عاقله وان كان الوجود في معنى فاعلا فاعلا

منه

معلوم انه على كل مكان الوجود وهو تباين نفسه وهو حيوي فيكون ان كان الوجود عارضا  
 لذلك الفاعل انما يفسد فيكون من هو فاعلا فاعلا لا يملكه في ذاته فيكون بالوجود وهذا اختلف  
 اما يكون الامكان موضوعا وهو لا بالرضا ان يفسد في ذاته فيكون ذلك **فصل**  
 كونه صفة حركته لمخاضه ولبثه لاداءه وسمي الحركه الحركه كالفار مثلا فان فيها  
 قوة فعل الوجود من هذا الحيثory فاعلا تلك القوة ان يكون في قوله الوجود في ذاته  
 في قوله الوجود العقل وهو لا يفسد من ذاته **فصل** العقل في الشيء يكون كذا  
 اما في الشيء لا يفسد ان يفسد في ذاته ليس بان يصدر عنه هذا الفعل او من منه فانه  
 عند ذلك الفعل فانه يصدر عنه فعل فانه ليست حقيقة خصصه فاعلا في ذاته بل في ذاته  
 للصور على الاطلاق ليس واحد بها فان يكون منه هذا الشيء او من به ان يكون منه ذلك الشيء  
 الا ان حصل منه حقيقة هذا الشيء وكذا في القول في ذلك في الوجود لا يصح ان يصدر عنه  
 هذه القدرة العقلية فيجب حركته في حقيقة فاذن كل قدرة فيجب هذا اذ اذ القدرة  
**فصل** كل ملك لم يحررت معارفه فاعلم كونه سطره في نفسه **فصل** الحس  
 يتقوى جدا فان يكون فيه هذه الابدان التي لا تعمل ان يكون في نفسه لا وقتها فيكون  
 لها حركات من اجل حركات العالم في الحقيقة يتقوى من رتبته في نفسه ووجهه هو انفسه  
 من خارج **فصل** الكالات الاولى في العلم هي الصور والكالات الثانية هي الاشكال وهو  
 الحس في نفسها **فصل** العقل والاشكال فاما بالان في افعالها من الاشكال ان  
 فان الصور في الحقيقة تتغير بها كالات الاشكال هذه فان الصورة في الحقيقة لا تتغير  
 صورة حقيقة اخرى واذ كان لا تعرض فاما لا يتغير فان الصور في الحقيقة لا تتغير  
 بالان ولا يتغير صورة الحقيقة في الوجود في ذاته **فصل** عند غير نفس  
 الحس فيه حركته فاعمل وحدانية لا يفضل الا اتصال الارضا وقوى الاعداء والجم في  
 منها وهي تماثية غير متصلة وطبيعتها في كل ما في نفسه فاعلا فان تلك الكالات في  
 فاما بالكل واحد من تلك الاجزاء الواحد انما يفعل اتصاله ويا في الاتصال في ذاته واما بال  
 تلك الاجزاء تكون تماثية غير متصلة وطبيعتها في كل ما في نفسه فاعلا فان تلك الكالات في  
 الاشكال والجزء في ذاته لا يفضل ولا يفتقر اليه من طبيعتها فاعلا فان تلك الكالات في  
 حسيته فيقول الاتصال اتصاله ليس فيه اجزاء في الفعل فاما كان هم كاشف مثلا  
 فيقول الاتصال والاتصال فيكون في ذاته في الحقيقة **فصل** فاعلا ان الوجود في

















فيستفيد من وجودها على ما هو من كل شخص على وجه كل صورة بسيطة وغير متحدة  
 التي هي في حد ذاتها على ما هو من كل شخص على وجه كل صورة بسيطة وغير متحدة  
 وكما يوجب هذا التفسير على الوجه المثل وحرف المدة التي بين الكسوفين على الوجه المثل ويوجب  
 احوال كل شخص باضافة وتغيراته واحدا فاحواله من عدمه اسبابه من على الوجه  
 المثل الذي لا يتغير فلو كان ذلك في ذلك المثل الماهي بالظاهر والمستقل من  
 الزمان فيقولون ان يكون وسكون وهو من من حيث هو كذا فانه اذا كان او يكون خلافا  
 للمساواة لا يراه الا في الصورة الماهي **(ويف)** المثل لا يكون شيئا مائلا من وجهه يكون  
 معها خلافا ساء ولا كما هو ذلك بعينه فلا يخارج كل متغيرة في علم الله تعالى  
 ان يكون لوجوده في الفصل هو الذي يتحقق وهو ان يكون له **(ويف)** كل مادة او صفة  
 مستعدة للصورة ما بها يتحقق ما بها من وجهه الماهي على صورة ملائمة من غير ان  
 فيه شيئا لا يتحقق انما يتحقق في نفسه من وجهه الماهي على صورة ملائمة من غير ان  
 يكون له صورة في صورة في نفسه من وجهه الماهي على صورة ملائمة من غير ان  
 ان يكون له صورة في صورة في نفسه من وجهه الماهي على صورة ملائمة من غير ان  
 الا اذا كان بها غير متساوية **(ويف)** الصورة الاولى مبدعة للصورة الاولى مبدعة  
 انما هي مملوكة للصورة سببها في نفسه على الفعل وعلى ما في الصورة الاولى مبدعة  
 لها والصورة مملوكة في نفسها في وجهه الماهي على صورة ملائمة من غير ان  
 واما في الصورة الماهي التي يتقوم بها الماهي ولو كانت هي هي في نفسها في  
 يتحقق في حد ذاتها الماهي في نفسه في شكل الامر في نفسها في **(ويف)** الصورة  
 سببها في نفسه في نفسه في وجهه الماهي على الفعل والصورة سببها في نفسه في  
 لوجوده فاما في الصورة الماهي في نفسها في شكل الامر في نفسها في **(ويف)** الصورة  
**(ويف)** الصورة سببها في نفسها في وجهه الماهي على الفعل والصورة سببها في نفسها في  
 لزم منها ان يكون شيئا غير متحقق بصورة او الصورة سببها في نفسها في  
 الصورة مستعدة لان يتحقق في صورة كذا بعضها من وجهه الماهي على الفعل او لا  
 بعضها فاما في الصورة سببها في نفسها في وجهه الماهي على الفعل والصورة سببها في نفسها في  
 بطلت بطل معها الصورة سببها في نفسها في وجهه الماهي على الفعل والصورة سببها في نفسها في  
 فانه لا يراه من بطلان كيفية تعلقه بطل صور متو عترة فان الصورة سببها في نفسها في  
 ذلك

كأن

وكذلك الكيفيات تعلق التعداد بها والصورة لا تصادف فيها الماهي في انما يتعلقها الماهي في وجهه  
 كذا انما تعلقها الماهي في وجهه الماهي بطل معها صورة الماهي في وجهه الماهي في وجهه  
 تعلق تلك الصورة في صورة الماهي **(ويف)** كل شيء يكون في الفعل ليس صورة ولا في ذلك بحيث  
 الصورة العينية مبدعة صورها لا ما يتحقق في الحواس بالفعل **(ويف)** الماهي لا يحصل لها كمالها  
 مستعدة لوجودها لان بعض ذلك يعرفها عن بعض وبعضها مستعدة ان يستعد لبعض **(ويف)** الماهي  
 الاشياء الماكات عنها هذه الكيفيات عين الحرارة والبرودة والحرارة والبرودة والحرارة والبرودة  
 من تعلقها بها في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه  
 امسيرة ملائمة لانا في تلك الكيفية في بطلان تلك الكيفية في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه  
 كيفية تعلقها بها في بطلان تلك الكيفية في بطلان تلك الكيفية في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه  
**(ويف)** حصول الحواس في الحواس انما يكون السبب في استعداد الحواس فان اريد ما مثلاً  
 نفس الحرارة وتساويها للاستعداد الذي هو في صور والصورة انما يحصل في صورة في وجهه  
 للاستعداد الذي هو في وجهه والصور انما هي في وجهه الصوت للاستعداد الذي هو في وجهه  
 الا انما هي فقط وهو حصول صورة الحواس في الحواس في ان يعلم ان الحواس في وجهه في حواس  
 للفعل والاهم والذليل على ذلك ان الحواس في الحواس في الحواس في الحواس في الحواس في الحواس  
 لها وجود من حواس في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه  
 وجودها من حواس في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه  
 اشياء لا حقيقة لها في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه  
 وذلك لعية العقل في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه  
 به لا يكون لها الا في الحواس في ان يعلم ان هذه الحرارة لا يعرفها بل في وجهه الماهي في وجهه  
 لهذا ولهذا انما هي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه  
 يمكن ان بعد الفعل لا بد من يكون **(ويف)** الماهي لا يتغير من حواس في وجهه الماهي في وجهه  
 كذا في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه  
 مثلاً الحرارة في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه  
 لم يتحقق بها لان الحواس لا يحصل في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه  
 فانه على ما في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه  
 وجودها في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه الماهي في وجهه

قائم و سر

[illegible]

































[illegible][illegible]







العزم خارج من الجود **قوله** الشعبة والوجه وسمي رأس الخطب والفرج بالاهيان اتصالا  
 واذ اسلمت الخطب من انفرادها بالخاصة بالاعمال فذلك لما يرد من فعله او يحيط به من كانه  
 الشخص هو الذي لا يوجد بغيره والاسان يوجد مثله معه رجب من ساد لا  
 وحيت هو شخص لا ان شخصي شخص من ريد وهو معه رايه لا يتشخص به **قوله**  
 المحصى ما يتصل بالوجه والشيء ويصرفه عن شبيهه والمحصى به عمل في وجود الشيء الشخصي  
 به عمل في غير تكوينه بالفعل **قوله** الشخص هو ان يكون الشخص معان لا يتشخص به  
 ذلك لما في موضوعه والامر به ما سائر الصفات والامر به فيها شريكه في السواد والامر به  
 في السواد غيرية هو الوضع والوضع للغير **قوله** الوجود ستة الشيء بغيره المسمى هو  
 غير الوجودية وبما ربه او يكون منه مجال **قوله** يجب الامر بالوضع بحيث يكون  
 له وجود فانه بالفعل يكون له بغيره بعد بعض وضع وايضا اتصال وايضا **قوله** لا  
 وضع حقيقة الاخير وهو العلم بالاعمال والوضع لها اذا لا يتغير **قوله** لا يتغير  
 ستة الاجرام الخطب **قوله** انفس الانسانية العقل لا يتغيرها اذ هي في منطقة  
 واما انفس الحيوان والنفوس فليست كذلك متغيرة ومسطحة في المكون وهو في لندن  
**قوله** النفس لا يعمل ذاتها مادامت متفانية لثباته ولو عملها لكانت فاعلم بالاعتقالات  
 يعقل برها او لعلها يعقل ذاتها ما فعل ذلك بالانسان والنبية عليه **قوله** الحجة  
 دالة على مستعمل واحد ولا يلزم ان يتعين فيه عدد يكون بالفعل بل انها يكون لها قوت  
 فان القول متلا في العلم لا يمايز العلم الا بالعلم **قوله** الجوهرية ذاتها ليست  
 بدات وضع على الوضع انما سائر ما يستعملها لاهلها والوضع عارض اذا **قوله** يتصل  
 العقل كماله في كل من الاله ووجهه وان منه فذلك هذا التقصان فيه بالحق **قوله**  
 يكون ان يكون في كل من رايته جميع اجزاء الزمان على ان يكون لكل جزء من اجزائه  
 ستة اجمع وهو العلم على التماثل **قوله** حجة العقل كانه لا يطلب به كانه  
 واما ان كانه غير متغيره لكان بنفسه وحدانية بغيره فانه ثابت في المكان الطبيعي  
 فلاها بالحق على الاستقامة فليكن في ذلك **قوله** انما **قوله** الحركة استكمال العقل ويتبعه  
 كالامر وهو وجود يكون عن حركتها وهذا ايضا الكائنات وهذه الحركة ما بعد طلبها انما  
 واتسمت بالامر وهو نفس العلم المقصود فذلك الشيء هو الحجة لها وليس هو مقصوده  
 بل انما بل المقصود انما طلب كماله في نفسه كانه لا **قوله** تكلم حركات العقل كانه

انزلهم

انزلهم على الكائنات امر وهو سائر الاشياء المدخلة الكائنات في الوجود **قوله**  
 انزلهم على الكائنات امر وهو سائر الاشياء المدخلة الكائنات في الوجود **قوله**  
 حركتها او وجود هذه الكائنات كالات فوان **قوله** تلك ان تاتي تاتي لا بعد **قوله**  
 صفة العقل يتشخص بالحركة كما يتشخص بغيره الحق السكون في امة الحواس العقلية **قوله**  
 على سبيل المثال سبيل الزمان بلا وجود ان يعبر عنها على سبيل الزمان في حركتها لاجته مضد عنها  
 على سبيل الزمان في حركتها العقلية تلك الزمان في حركتها في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 فاما في حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 كانه طبيعة الارض يتشخص بالسكون في حركتها على سبيل الزمان في حركتها العقلية  
 من بعد على سبيل الزمان في حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 لا الشيء وضعه وايضا فان الطبيعة كانه في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 ليس هو نفس الحركة بغيره **قوله** الحركة بل حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 اي الحركات العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 واحدة لا تكثر كالحق في كل ما في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 في حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 لا ياتيها الا انما في حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 ذلك الامر انما في حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 فانها في حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 شخص في حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 يكون عاين لفعل على اوجهها في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 ان وجهها لا يتغير بعد لثباته في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 عاين الطبيعة في حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 فاما الاستقالات في لثباتها في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 التي لا ياتيها الا في حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية  
 التي لا ياتيها الا في حركتها العقلية في حركتها العقلية في حركتها العقلية

ح







ان كان قيل شئان خارج فيكون ثم انفعال له فيقول ذلك انشئ الخارج وقابل من  
الخارج في ذلك لا في خارج فلا يكون ثم انفعال وان كان هذا الوجه انما هو في الخارج يقال  
على ما سار **ثالث** سبب طلب الاستدلال فيكون وجودها كإيجادها في حواسها حيث  
بان عند تصور في الاستدلال في وجودها **ثاني** لا يشاء التوجه اليها بل هو في حواسها  
عند ادراكها غير انسابها وعليها **ثالث** انما كانت حواسها لا في حواسها بل في حواسها  
لا يكونا نفس على ما دل عليه لان ذلك قد تجرأ في ادراكها وحدها في ادراكها  
مفروض وان كان قد ادخلت اليها في حواسها فتعطل **ثاني** لو ادركها عند الحرف في  
حرف طلبها واستدلالها الكثرة وعليها خاصة الشخصية لا استدلالها الكثرة لان حواسها  
تغير بتغير العلوم في ادراكها في استدلالها لا في حواسها ولا في حواسها **ثاني**  
مشحونة في حواسها ولا في حواسها ولا في حواسها ولا في حواسها ولا في حواسها  
وهو غير سائر لها في ادراكها وهو حواسها في ادراكها ولا في حواسها ولا في حواسها  
لصدورها من حواسها غير سائر من حواسها بل من ادراكها ولا في حواسها **ثاني**  
الاول يعرف الشخص واحواله الشخصية وروية الشخص وما كان السبب من سائر ما  
الموجبة له المادية وهو من سائر حواسها في ادراكها وهو سبب حواسها في ادراكها  
سائر ولا يبرهن عند مقال دهره **ثاني** في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها  
استدلالها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها  
ادخل حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها  
احرف حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها  
الشخصية المتعديكون في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها  
فجميع حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها  
الكل في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها  
ادليس غير سائر لها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها  
المعلوم في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها  
من حيث ما هو في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها  
لا معقولا وان كان المعقول معقولا في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها  
وهو الاستدلال للمعقول لا في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها في حواسها

[illegible]













[illegible]

لأنه لا يكون كاهن الشريعة بسبب ما لا يلاصق له في الفعل لكنه مخصص وصرف بعضه بالكرام  
فصل في القابل والمستعد لقبول سائر المزايا وهذا التركيب وسيله الاعتلاط فيحصل على بعض وقصور  
الافكر وظهور القوة العقلية كما يكون حالها في الماهية استيعاب القوة العقلية التي لا يفسد ذلك  
الاعتلاط عند الانهال هاهنا والقابل وقدره يعزى على الإطلاق لا الواسطة دون الحالات  
المراد ما لا يظلم هو العقل العاقل المسمى عليه العقل أي العقل هو واحد لا يكون مرقبة على  
ما يتصل بها **حساب** القامرات من مقوسات الكواكب فيفسر ما لا يكون بعمل له حساب كما  
يكون المخرجات ما لا يتصور مشيئة يكون لها حلف الشئ دفعه كما لا يقسم لها مقصرا وخفي يكون  
ذلك الشئ وقد تصور شيئا غير ذلك لا يتصور ما لا دلالة الشئ فيفسر على شئ انفسه  
تأنيق لنقصها وذلك بأن مقوسات النفس انما يكونه فنعلم ان مقوسات ما في وضع  
وعلا الامانة **حسب** تلك النفس فيقوس ما من غير ما في كونها انما تدعو  
مقتضى ما لا يلحق به انما يكون ما في ذلك امرها وتوقعها بما **حسب** ليس الا ان لا  
الفتيل في الصفة فان المقوسات يكون ظاهرة لها فلا يصح الا فكر فلا يكون لها الوحيات  
ولا يتقوس اليها **حسب** مصداقها ليس بها ولا يتقوس بها في بعض مضاعف بعض ومعارضة  
بعضا لبعض فتدبر في بعضها الا بعض واستمرها على استمال النظام واخرها تحت حركة  
في ظلاله وتخليق في مقوس الكواكب قد يكون الشئ سببا في ما لا ذات وفيه ما لا عرض  
لقد يكون اسبابا كثيرة يتولد فيفسر سببا في ما لا ذات والعرض في الاسباب ان يكون  
مثلا وفيه البره سببا لا عند مزج رجل ما من المزايا ذاتا لكنه يكون سببا في  
مزايا وهو سبب المزايا ذاتا ثم يكون ذلك الوجه المزايا سببا لما في امرها فيفسر ترتيب  
له او يربط ما لا يحتمل له **حسب** الاسباب لما في ذلك حكمة في مشايعة ولا يكون الانسان ان  
يقتضيه عليها فاما ما لا يتغير كركات افعال اخرى انما هي ذاتا فيفسر حركة فان حركة ذاتا  
فقد نفس الاكوار ان يبرء وحركة اخرى ما سببا للعرض والذات وحركة اخرى كانت سببا  
البره وحيات ذات البره لما حصل في الارض حصل على نسبة اخرى هي ما مستعد الفيزياء  
لما تبادر من عقيدة الفيزياء في ذلك **حسب** المزايا ان الذي يتجدد له سبب في حركاتها  
مستعد في كل وسبب في مزاياها وفيها روحه ويكون منه حيزان وهذه الاسباب هي  
بعدا تدعى فيجد وقد **حسب** الاسباب ان يكون سببا في ما لا ذاتا في ذاته

لعل فاذن لا بد من الزادة حرة والعقل لا يملك فعلها بالذات فاذا فكرت ان اقوم ففعلت  
**فقد** الفاعلية منقطة ثم سببها جميع الاسباب متوافرة في وجودها هي **حرة** الفاعلية  
 العدد ثم على الاطلاق المذكور على ان يكون له نفس الفاعل حتى يعمل العامل على وجود  
 الفاعلية لا يشيخ والقائمة على ان يصير افعالها متعلقة بالذات على ان يكون له حركتها هي  
 وحدانها كما في وجودها في حركتها ووجودها في **حرة** الفاعلية في تصرفها في حركتها  
 ليست هي الفاعل ولا الصورة ولا الفاعلية بل هي الحركية والذاتية هي الفاعلية لا الصورة  
 صورة وهي نفس الفاعلية **حرة** الطبيعة هي نفس وجودها في الصورة في المادة  
 لان طبيعة الطبيعة انما تحرك الفعل صورة بالذات **حرة** الفاعلية في كونها صورة  
 في الفعل هي حرة ان الذي يكون منه بالقوة يصير بالافعال حرة والفاعلية التي لا يكون  
 في الفعل الا في الحركات التي هي حرة ان الفاعل يعمل بافعالها في حركتها في الفاعل يصير  
 مجسما بالفعل بالذات فكان بالقوة فاعلا غير ان الذي هو الوجود والفعل والشيء حرة  
 بالذات **حرة** الفاعلية منقطة لعدم **حرة** الفاعلية في الواقع في الفاعلية هو الوجود بالذات الفاعلية  
 من الوجود في الازالة لطبيعة الوجود وان يجب ان يكون الوجود منها في الطبيعة لا في  
 العلم الطبيعي الكلي حيث يكون التجب عن العلم في الاجسام المتحركة والساكنة اذا التفت  
 في العلوم هو الاعراض الازالة لذلك العلم الوضعي العلوم الكلية والعمليات الطبيعية هي حرة  
 والفاعلية هي الحركية ويصير ما يتولد من الفاعلية في الحركات الطبيعية هي الفاعلية لا في  
 الوجود حركتها لا في الفعل هي حرة الفاعلية على اربعة حركتها في حركتها في حركتها  
 في حركتها حرة فلو كانت الفاعلية موجودة في علم يخص ايضا في العلم في حركتها  
 وما يصير فيها انها حرة في حركتها ولو كانت حرة في حركتها في حركتها في حركتها  
 الكواكب في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها  
 وقد يصير في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها  
 سببا او طبيعة مثلاً ان في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها  
 لا في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها  
 تلك الحركية في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها  
 غير تلك الحركية لو كان حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها

























فانه على ما هو علم من طرف هذه الاشياء ولا يستبعد عقلها من وجودها **صلى** قوله ان عقل  
الاول هذه الاشياء ارفقت بها ان كان في نفس او عقل فليس يصح ان عقلها على ما رآه من  
انها كان او اياها من ثم في ان كان في ذلك مجال في الاول فيقول ان سندها على ما هو علم  
ليكون نفس عقلها هي وجودها واما ما فيها من شعبة فيمكن ان كان اياها من  
علم الاول فيقول ان سندها ان كان في صدرها عاين على ما في ذلك انما عقلها هو سندها  
نفس عقلها او فيقول **صلى** ان فرضنا ان الاول عقل ذاهب سندها لم يكن العقل  
هو وجوده وانه ان يكون وجوده هاتين مؤثر في نفسه لا لانها في مؤثر في نفسه لا لانها  
مؤثر فان كان مؤثرا لا عقل لان عقلها الاول يكون عقل وجودها هو الاول عقلها يكون  
عقلها الاول عقلها اولها وحيث تسعدها **صلى** الاول ذاهب عقل ذاهب  
الاشياء ثم يكون في تلك الاشياء حادثة غير ان ان يكون عقلها من نفسها ولا عقلها  
من اخرى بل ان العقل هو نفس عقلها في نفسه عقلها من حيث سندها كان ان  
وجود تلك العقول لا عقل لان عقلها الاول ثم يقول ان عقل الاول لها هو عقلها  
انما يقال لانها وجوده من حيث عقلها وان كان عقل الاول عقله لوجودها من حيث عقلها  
ان يقال ان كان العقل عقلها واني الوحيد ان مجال وجوده امر من نفسها  
هو نفس وجودها **صلى** قوله اما وحيث هذه الاشياء لا عقلها واما عقلها  
وحيث علم من انما وحيث انما وحيث انما وحيث انما **صلى** الفصل  
ان يقول الاول عقل ذاهب سندها الاشياء ثم عقل ذاهب سندها الاشياء وهو سندها  
الاشياء وحيث ذلك عقلها على ان عقلها واني وجوده الاول وجودها وحيث عقلها  
انما عقل الاول وجوده واما عقلها واني وجوده الاول وجودها وحيث عقلها  
في ذلك ان نفسها على الاول **صلى** ان العقل انما وحيث هذا وجودها  
سندها الاشياء **صلى** الوجود ان عقلها وانا انما وحيث هذا وجودها  
ليكن ان يستبعد معقولة انما واني وجودها واني وجودها واني وجودها  
والعلم ان في العقول سندها وجوده واني وجودها واني وجودها  
**صلى** الاول لا يستبعد علم الوجود واني وجودها واني وجودها واني وجودها  
عند نفس عقلها ان عقلها واني وجودها واني وجودها واني وجودها  
مؤثر في ذلك انما واني وجودها واني وجودها واني وجودها  
مؤثر في ذلك انما واني وجودها واني وجودها واني وجودها

الاورام في الكلام فان المعلول بان التالى للامر وانما عنه معقول **صحيح** استاذن من سببها  
مضى عرته بل هو امر معتد بالمعلول فاذا كان ذلك اثنى ان يرد انه وجوده هذا وجوده عنه  
وجوده اعتبارا لا يتجوز ان لا يتصفى كون الاول معلوما والاول معلوم لا الخط الاول والاول  
بالفعل هو نفس الامر بانك **صحيح** الاول ليس يحتاج اليه ان صرف لوان حاله ان وصفه عنه  
بل نفس صدر بها هذه الامور عنه نفس عقليته لها فان كانت فعله الاول وان ذلك خزان  
فذلك وجوده الاول وانما وصفه وجوده بالجميع نفس الاول والمؤلف نفس العقلي **صحيح** اما اذا  
عرضت حقيقة لوصف فانما عرضت عنه ما اذا كان ليس العقلي في الوصف والوصف بالغير هو نفس  
خارج على ما هو موجود في ذاته ثم صحيح ذلك الوصف لان من وصف العقلي **صحيح** الاول ليس  
ذاته على ما هو عليه الا انه مبدأ الوجودات وانما لا يرد له عقلا بسيطا وليس عقله ذاته وعقل  
امر مبدأ الوجودات فانما يتكون عقله ذاته من نفس عقله ما هو نفس وجوده هاهنا وليس  
اعتبار بفعل الاول كما نرى عقلا على ما نرى صدر عنه والمعلول من نفس الامر على واحد ما هو اساس  
واعتبار في عقله ولا ان يكون وجوده وعقله ايضا امر به هو الوجودات في نفس عقله ونفس عقله ايضا  
عقله ذلك بعقل امر ونفس العقل لا عقل الاول كما كان في عقله فانما ليس يحتاج الى العقل  
امر في عقله ذاته من الوجودات لان عقله ذلك بسيطا وعلى طبيعة الامر بالوجود ولم  
يقع عقليته والامتثال الامر فيكون عقله ذاته من عقله وعقله امر من عقله **صحيح**  
لو كان عقله ذاته امر ولا من عقله ذاته الوجودات نفس العقل ذاته من نفس عقله ذاته من عقله  
بسيطا لان عقله ذاته من عقله الاول فيكون عقله ذاته من عقله ذاته من عقله ذاته من عقله ذاته  
يقول ما ترى لان عقله نفس ذاته اول اعتبار ونفسه فانما هو عقله ذاته من عقله ذاته من عقله ذاته  
في عليه وعقله جميع الامور على ما هو عليه عقلا بسيطا من عقله ذاته من عقله ذاته من عقله ذاته  
هذه الصورة موجودة فمنه نفس عقله ما هو عليه وانما لا يرد له من عقله ذاته من عقله ذاته  
عنه وليس يحتاج الى العقل امر من عقله الامر من عقله **صحيح** وجوده هذه الصورة التي  
عنه من نفس عقله ما نرى من العقلية في نفس هذا الوجود وجوده الوجود  
هو نفس هذه العقلية **صحيح** العقولات اذا كانت غير حرة فانما لا يرد لها ان يكون  
مثل الصورة في المادة فيحتاج في عقله الى ان يخرج من المادة فيكون امره في عقله في الحقيقة  
ليس معقول في العقولات الثلاث على ما هو عليه من عقله فيكون عقله ذاته من عقله ذاته من عقله ذاته  
حيث لوجودها في غير عقليته هاهنا باعديه عقلا وجوده من العقلية في نفس الامر في ذاته من عقله









[illegible][illegible]

تحتفظ بحقوقها

۶۵۹





















الصفات به والصفة مساوية للصفة المطلقة اذ حقيقة سواها لا يتصور ما هي حقيقة  
 وبالمجمل عن معنى الالفة فهو الواحد المطلق اذ لا واحد مطلق سواه والوجود المطلق هو  
 الحقيقة وهو البرهان عن جميع ما بالقوة **طرس** كل ما يقبل التغير فان لم يكن لما قبله سبب من خارج  
 وتلك الحالة ان يكون واجب الوجود بل انما قابلا او يكون له قبل سبب **طرس** الوجود لا  
 في موضوع بل على وجوده اذ كل على انه هو لا على الحقيقة وكذلك الحال في كل واحد من  
**طرس** الاول لا بد ان يكون له حقيقة قبل الحقيقة والحق لا اسم لها عندنا  
 يعبرك لوجودها ما شرح اسم تلك الحقيقة ولازم من كونها وجودا هو كونها وجودا لها اذ  
 هو لها بلا واسطة لانها امر سابق للقول فان دعينا يكون سببا لغيرها بعض وكذا في الوجود  
 هي احدى كونها الوجود الحقيقة هي في كونها ما هو لها فلا يتصور ما هي حقيقة فانه يبين  
 ايضا صفات ما اذ لا يتصور ان يكون الوجود والحقيقة سببا للوجود والحقيقة هما **طرس**  
**طرس** الماهيات كلها وجودها من خارج والوجود هو لها لا لا يتصور حقيقة واحدة  
 فيها فان كانا معا **طرس** حقيقة الالفة فلا حقيقة له حقيقة بالماهية في سائر الموضوعات  
 واصل الوجود حقيقة الالفة **طرس** الجوهر ما وجوده ليس في موضوع وليس في غيره  
 هيما الحصول ما حصل لهذا التعلق مع صفاتك فان الجوهر جسم في وجوده او بعد زمان  
 الجوهر ما هيته مثل الحقيقة والصفة الالفة الالفة في الحقيقة اذ هو مكان وجودها لا  
 موضوع **طرس** الجوهر حقيقة ما هيته والماهية لم تليس جوهر واجب الوجود لا ماهية  
 له وما لا ماهية لم تليس جوهر واجب الوجود ليس جوهر **طرس** واما امرها على  
 واجب الوجود بل ان لا يغير ان يكون عرضا لشيء حتى يكون متعلقا في وجوده به  
 كل عرض في وجوده في شيء واجب الوجود لا يكون وجوده في شيء ليس به **طرس** لان  
 كل الوجود في موضوع على وجوده واجب الوجود وجوده سائر الموجودات التي لا  
 بالتشكيل كان كل الوجود في موضوع عليها ليس جلا شيئا ولا تشكيك ولا تبطل  
 هيما ايضا اعتبار تشكيل الذي يكون في وجود الاعراض في جوهر الجوهر  
 لا في موضوع لا يخل على حقيقة التواطون وكل سبب ما يرجع على حقيقة التواطون والجوهر لا  
 في موضوع ليس يخلص فاذن **طرس** على وجوب واجب الوجود وجوده الجوهر لا على سبب  
 الحقيقة بل يكون الوجود لا في موضوع جلا شيئا بل انما هو على وجوده ما هيته فاما  
 وحدت كان وجودها لا في موضوع وليس في غيره فاما الجوهر لا في موضوع هيما ما في  
 في

شبه

في رسم الجوهر بالشيء بهما وجوده في احوال وجوده لا في موضوع وفيه به حقيقة  
 وجوده ثم ابدأ وجود حقيقة يكون الجوهر من كونها وجودا وهو الوجود المطلق ولا يبين  
 لا ماهية من شأنه ان يوجد اذ وجوده لا في موضوع **طرس** الوجود لا في موضوع هو الجوهر  
 لا في موضوع الجوهر حقيقة ما هيته والوجود حقيقة الالفة لا ماهية لا ماهية له  
 تليس جوهر واجب الوجود ليس جوهر واجب الوجود ليس جوهر واجب الوجود ليس جوهر  
 ولذا حصل في بقوله من ان لا يكون له حقيقة في كونها خارج عن ماهيتها و **طرس**  
 واصل الوجود ما هيته يبين ليس سببا في ماهية بل لا ماهية له حقيقة الالفة وفيه ما هيته  
 الحقيقة فانه في الماهية في سائر الاشياء ما في حقيقة الوجود الوجود الالفة فاما ان  
 واجب الوجود الحس لا يحصل له لا في كل احوال بل في كل احوال في كل احوال في كل احوال  
 حله لا في كل احوال ولا في موضوع بل في الوجود له صلاح امره لا في كل احوال بل في كل احوال  
 والالفة لا في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال  
**طرس** الجوهر ما يكون له وجوده في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال  
 وجوده في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال  
 على اربعة اصناف احدها كالموجود في الانسان ما في حيوان او فيهم وهذه الصفات في الوجود  
 في ماهية وليس هذه الصفات لا يحصل جلا بل في ماهية بل في كل احوال بل في كل احوال  
 في جميع الزايات وان كان كل في صفات في ماهية بل في كل احوال بل في كل احوال  
 لوجوده في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال  
 معبر عنها الاصل من الامر من خارج وهو المعلوم فالعلم امر من خارج كاليقين في العلم  
 في علم اليقين بان لا يبين الا في علم اليقين بان لا يبين الا في علم اليقين بان لا يبين  
 العلم مصانفا الامر من خارج وهو المعلوم فالعلم امر من خارج كاليقين في العلم  
 هيته يوجد في الانسان في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال  
 بل في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال  
 هو حقيقة الالفة لا في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال  
 فاما هيته في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال بل في كل احوال  
 الذي ذكرنا وهو ان يكون تلك الصفات من كونها في كل احوال بل في كل احوال  
 الصفات الاصلية فلا بد من ان يكون موجودا له الوجود وان كانا في كل احوال بل في كل احوال

الوجود هو











الامر كذلك فكيف يمكن عمل اكثر الاجل في الفعل او ايجل بل هو مضمون احدهما يتوكل لئلا  
والامر يتوكل بالفعل للقبول مما لم يجمع هذا ان الغنيان لم يجعل عقل ولا اثر البتة كان انذارا  
كانت حرة فانها لم تجر بلا مهيبة الاخرى لم يحصل الاخرى وكذلك الامر في سائر الامور  
وكما كانت التيقن في القابل والفاعل جميعا ان كان الفعل اكل ولو لا الرض من التيقن في الفعل  
لكانت الاضلال والاثار الطبيعية من وجه **تذكر** لما كانت الامور الكثرة غير مستحيلة على قبولها  
ولما كانت كذلك انما هي في هذه القضية غير ممكنة على السواء لكنه على وجه الخصوص والعدم  
فان كل من قبوله ليس كل قبول بل هو لاجل العقل السابق الى الوجود ان الجبريل يمكن صلا الكون  
يتم هذا العقل على من احداهما هو يمكن هذا وتلازم هو يمكن بلا ممانعة الى من قبوله  
صار هذا الشيء سببا لعل عظيم وخلق من حق ان اكثر الناس لا يعرفون بين الكون والقبول  
ولا يعرفون ما عليه العقل **تذكر** ان اكثر الناس الذين لا يحكمهم لما وجدوا في امور  
همولة يتوكلونها وتقبلونها عليها ويتوكلون اسبابا ياتون من قبولها الى معرفة وصارت لهم  
معلومة اخصوا العقل بما هو يمكن بطبيعته وطول انما يتوكلون به لفهمهم عن ادراك  
سببه وانما يتوكلون به من نوع من البحث والتفتيش فاما يعلمون ان الامر في طبيعة يتوكل  
لان يكون من تقدم المعرفة البتة من جهة الالهيات فهو يمكن الطبيعة وما هو يمكن قبوله  
غير يحصل ولا يمكن عليه وجود ميات او لا وجود **تذكر** الاشياء المستمرة قد تصير سببا  
لا على طائفة الطبيعة فيكون على اسبابها لا يوجد فيها لاجل استمرارها في الاسم الذي يصعد عليه  
فان الحكم للاحكام الغريبة فان طائفة الاحكام الغريبة مستمرة لما هي من جهة كالفاسيات  
والقارورات منها ولما هي ممكنة على انما كانت في الادراك في بابا لكيف ولما هي  
طبيعة الالهيات والعقل والوضع وطولها في الاستحسان والتسليم وهذه في ذاتها متغيرة  
الطباع وانما استمرارها في الاسم فقط فان من عرف بعض ابرام الكواكب وادراكها فليكن ذلك  
تدقيقا ان امرهم حكم تجري وذلك اصل في جملة الصناعات ان وجوده ابد الكون  
من عرف ان الكواكب من الكواكب كالشمس مثلا اذا حادى مكانا من الارض فانه من غير ذلك  
المكان ان لم يكن هناك من جهة قابل تلك الصورة وتلق ذلك فذلك ايضا حكم تجري  
وهذا اصل في جملة الحكايات على اكثر ومن ظن ان الكواكب الفلكية متحركة او اقل  
بالكواكب الفلكية استغنى عن الشمس او حدث به حادث وتلق ذلك فذلك ايضا حكم تجري  
وهذا اصل في جملة الامور الطبيعية والاستحسان البتة والطبيعة لا يمكن هذه الاحكام فانه

سواء كان حال  
يقولون  
تذكر  
تذكر  
تذكر  
تذكر

الطبيعة

الطبيعة انما هي واسر اكها انما هو بالاسم فقط ولذلك قد يفتس ويشعر الامر في كل ذلك  
انهم غير يحتملون ولا يتدبرون بالعلم الحقيقية اعني الصورية والبرهانية **تذكر** في  
شاهد ان الاضرار المضيئة العلوية موقوفة في الاضرار السطحية حسب قول هذه  
يظهر من حرارة ضوء الشمس كبر صور القمر وضوء الزهرة وان يظهر من ثقلها انما هي  
بتوسط اصواتها الموقوفة لا غير **تذكر** في القدر ما يختلف في الاضرار العلوية هل هي دأبها  
مضيئة ام لا فينبغي ان يكون المشرق في الاضداد مضيئا من سائر الاشياء وكل ما سواه من الاشياء  
فانما السطح منها واستندوا على حدة قوتهم بالهوية والزهرة فانها كيف ان الشمس هي كبر  
فيها منها وبين القمر وعظم فالان جميع الكواكب الثمانية مضيئة بدأبها وان السياره  
مستضيئة من الشمس على ايها قوتها فيكون كائنات انما هي بتوسط اصواتها الذاتية والمكتسبة  
غير مستمرة ولا بدوي **تذكر** معلوم ان الكواكب تتوكلها انوارها من ضوء الشمس على صم  
من الالهيات السطحية اقرت في انما كانتا لها من قوتها في انوارها من غير ان يكون ذلك  
الاقلي والاشد والاضعف والازيد والاضعف والازيد والاضعف والازيد والاضعف والازيد والاضعف  
للقبول ذلك الاثر وانما فان من الاشياء انوارها والقبول ذلك الامر وهذه هي الغوامض التي  
هي موجودة في داخلها وان كانت غير مضيطة بمقاديرها وهي باعلى الاستقصاء والاستيفاء  
**تذكر** العقل والاشياء ان يكون ترقية وانما ان يكون بعيدة فالترقية معلومة مدركة  
مضبوطة على العلم بالامر الكبر وذلك مثل هي الهواء من انما شئت صور الشمس في البعيدة  
تدقيق ان يصير مدركة معلومة مضبوطة وقد يكون من جهة في المضبوطة المدركة بها كالقمر  
يصل من وقتا مستمرا فيمد فيسقط في الارض فيسقط فلا يفرق بين الهواء والشمس فيسقط فيسقط  
على الانسان فيسقط وكذلك ما اشبهها **تذكر** لا يستمكن ان تحدث في العالم امور بها  
اسباب بعيدة هذا فلا يضبط للبعد ما يمكن تلك الامور انما اتفاقها وانها من غير  
المكن الجبريل مثل ان تاسيس الشمس على الاماكن البعيدة فيسقط منها انما رات كبر فيسقط  
منها سحاب ويظهر منها اقطار ويضد بها الهوة فيسقط منها ابدان ومطرب فيسقط منها  
اقوام فيسقطون غير ان الذي يترجم انه قد وجد سبيل الى معرفة وتسايق هذه الامور  
ومقداره وكيفية من غير انفسار السبيل الذي ذكر مثل قال او عيانا واستمر اجاب  
او ساسه باني الحسام او امر من هو مدع ما لا يدعي من له عقل صحيح البتة **تذكر**  
امور العالم واحوال الانسان فيها كثيرة وهي مختلفة منها خبر ومنها شر ومنها محمودة منها مكره

تذكر  
تذكر  
تذكر  
تذكر



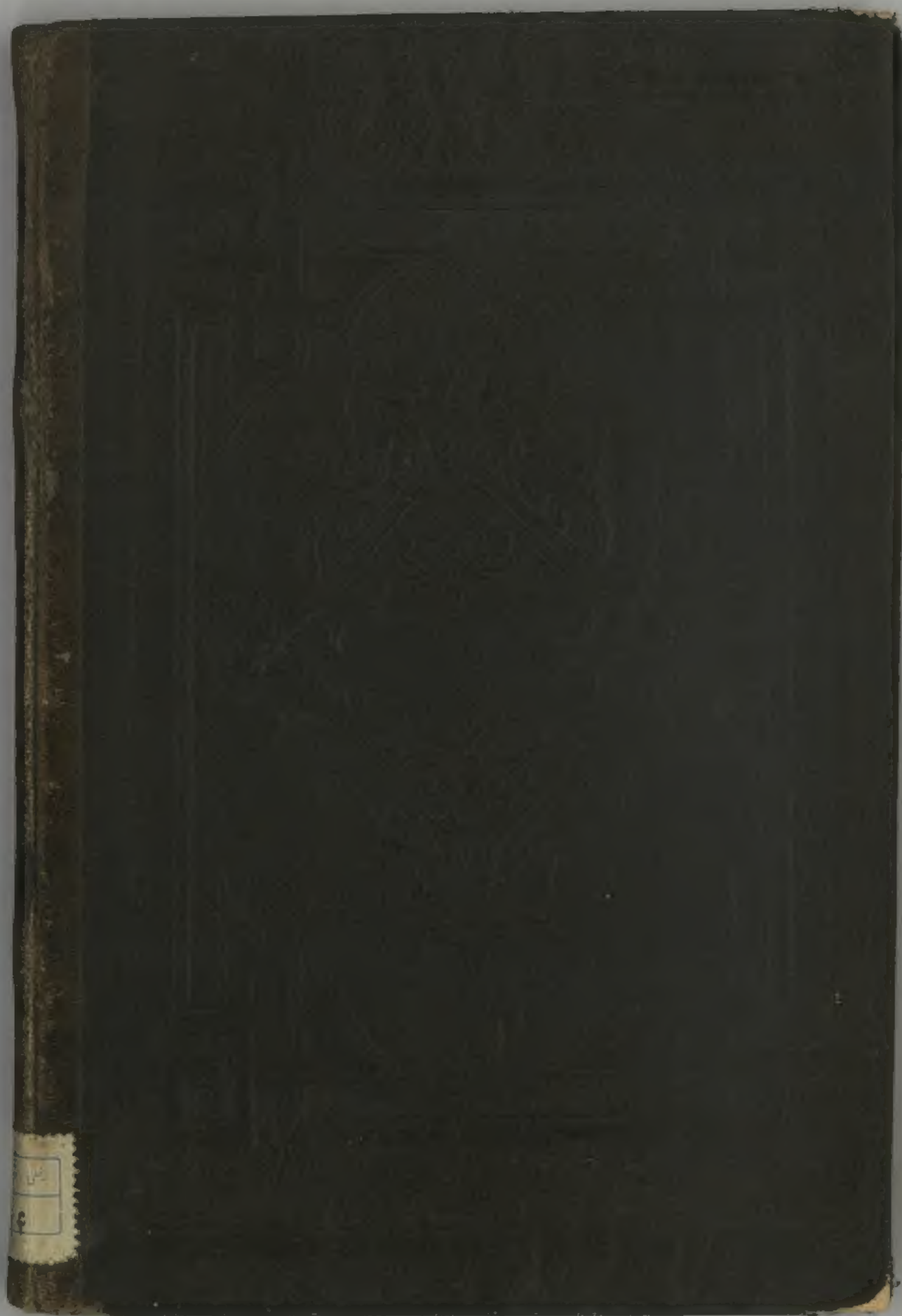
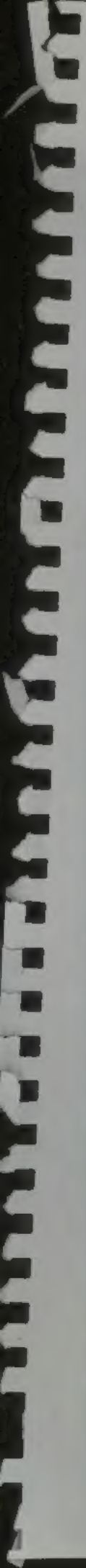


على الملوك والسلاطين فلم يكن ايمان الا كذا ذكره دليل على بطلان الادعاء الذي عليه  
 الذي وصده ولعل على الكثرة وعلى ما يكون هو صاحب طاعة وصلاحه اذا قرب من النفس  
 يكون له تكن من السلطان وقربا له ومن له ولكم جعلوا ذلك محبة **تذكر** من عظم ان  
 هذه تجار عليها رجة دلائل هذه الكثرة وسها دأها فليجربا سيرا وضع ولعلها  
 ثم ليحكم بها مقولها في الحواشي والمسايل والنحو بل فان وجد بعضها يقع وبعضها لا يقع على ما  
 على حال ما وضع على ما وضع فليعلم ان ذلك من حسن واستقصاء وغزو **تذكر**  
 لم ير احد فليكن من الاستدلال بالحكم النظم والاعيان بها والتفتن في انفاية وليس وراها  
 غاية وهو يدعي امر ما يجره لاجل حكم ليكم يروان عاين من طام مبداه او مسئلة جميع الشهادت  
 التي بها يستدل عليها يقول مثل امراج مال او قتل حرم في حرب او اخذنا دية مفر وما  
 اسمه واذا كان لا على هذا السبل فما استقام له هذا الا ان الا واحد في تلك المسألة  
 ووجه والكتب وتوق وتفتن به ورا ما حرم مفرط وعمل بما قيل في قول من بعد هذه

يقطع

ثم كتاب الحكم النظم في تصحيح الادعاء في المسائل احكام  
 العجوم وله المنفعة والى كونه  
 عبد الله





Small, light-colored label with Arabic text and a small symbol, likely a library or archival mark.